

*The Orientation of Health Nutrition with Emphasis on Quran Teachings*Marzband R^{1*}, Afzali M A¹

1- Rahmaollah Marzband, Dept of Islamic Thought, Faculty of Medicine, Sari, Iran

Corresponding Author:
Rahmaollah Marzband, Dept of Islamic Thought, Faculty of Medicine, Mojtamae Payambare Aazam, Kilometr 18 Jaddeh Darya, Sari, Iran

E-mail:
marzband.rahmatollah@gmail.com

Received: 14 May 2013

Revised: 18 June 2013

Accepted: 10 July 2013

Abstract

Islam considers the great value of excellence in health. The Quran is introduced as the Guidance and health book. In this way; in the health care it provides different guidelines. One of the guidelines of the Qur'an in numerous verses is nutritional advices. The aim of this study was to extract and identify the orientation of Health nutrition with emphasis on Quran teaching.

This review study is based on analytical and conceptual documents. In this regard, we attended to original references, as well as searching databases such as Sid, Magiran, Noormags, Iranmedex to collect data and then clarified them according to the objectives and the research questions. Then, the collected materials were analyzed.

In regard to healthy nutrition, the teachings of revelation consider all aspects of health. Regarding to physical health, it proposes the diversity of food and its safety or "Tayyeb". It considers by Halal and Haram foods and also accepting God as true Razzaq, spirituality in health. The spiritual attitude, mental health indicators, such as peace, ethical, and Salih practice is followed. By Feed to the poor and equitable distribution of food in the community, is other Qur'an teaching which followed social health.

Since the teachings of revelation consider the indicators of physical, spiritual, mental and social health in nutrition. It is essential to World Policymakers of fed to attend Islamic approach of Nutrition to be achieved true health.

Keywords: Nutrition; Health; spirituality; mental; tayyeb food

جهت گیری بهداشت تغذیه با تاکید بر آموزه های قرآنی

رحمت اله مرزبند*^۱، محمد علی افصلی^۱

چکیده

سلامت در فرهنگ متعالی اسلام از ارزش والایی برخوردار است. تا جایی که خداوند، قرآن را کتاب هدایت و سلامت معرفی می کند. مطالعه در قرآن حکایت از رهنمودهای مختلف بهداشتی در مورد سلامت دارد. یکی از رویکردهای قرآن در حفظ و ارتقای سلامت، توصیه های تغذیه ای در آیات متعدد است، هدف از این پژوهش، شناسایی جهت گیری بهداشت تغذیه در ارتباط با سلامت با تاکید بر رویکرد قرآنی است.

پژوهش حاضر مبتنی بر روش تحلیلی اسنادی و مفهومی است. در این راستا، ابتدا با مراجعه به منابع تفسیری و حدیثی، و نیز جستجو در بانک های اطلاعاتی از قبیل SID، MAGIRAN, NOORMAGS, IRANMEDEX اطلاعات لازم مبتنی بر سوالات تحقیق گردآوری شد. در نهایت مطالب گردآوری شده با توجه به اهداف و سوالات پژوهش، مورد تجزیه و تحلیل قرار گرفته و در قالب یک جدول نیز ارائه شده است.

آموزه های وحیانی، توجه به سلامت جسمی را با در نظر گرفتن اصول تنوع غذایی، ایمنی و طیب بودن مورد توجه قرار داده است و با دعوت به غذای حلال و پرهیز از غذای حرام و نیز پذیرش خداوند به عنوان رزاق حقیقی، معنویت در سلامت را جستجو می کند. این نگرش معنوی، شاخص های سلامت روان از قبیل آرامش، اخلاق مداری و عمل صالح را به نبال دارد امری که در قرآن بر آن تاکید شده است. توزیع عادلانه غذا در جامعه اسلامی، از دیگر آموزه های قرآنی است که با آن سلامت اجتماعی تامین می شود. لذا جهت گیری رهنمودهای بهداشت تغذیه در قرآن، در راستای تحقق سلامت جامع نگر است.

از آنجا که در آموزه های وحیانی، تغذیه سالم در بردارنده جهت گیری های جسمی، روانی، معنوی و اجتماعی است. ضروری است که رویکرد تغذیه ای اسلام مورد توجه سیاست گذاران عرصه سلامت قرار گیرد تا سلامت واقعی یا جامع نگر در جامعه حاصل گردد.

واژه های کلیدی: معنویت، تغذیه، سلامت روانی، غذای طیب

۱- گروه معارف اسلامی، دانشگاه علوم پزشکی مازندران، ساری.

مؤلف مسئول رحمت اله مرزبند

گروه معارف اسلامی، دانشکده پزشکی، دانشگاه علوم پزشکی مازندران، ساری.

E-mail:

marzband.rahmatollah@gmail.com

m

دریافت: ۲۴ اردیبهشت ۱۳۹۲

اصلاحات: ۲۸ خرداد ۱۳۹۲

پذیرش: ۱۹ تیر ۱۳۹۲

مقدمه

رژیم غذایی معرفی کرده است (۲). دین مبین اسلام در آیات و روایات مختلف به سلامت جسم و روح انسان توجه خاصی دارد. یکی از رهنمود های قرآنی در مورد سلامت، بهداشت تغذیه است. در این نوشتار منظور از بهداشت تغذیه، اصول و رهنمودهای تغذیه ای قرآنی است

اثر مستقیم تغذیه بر سلامت از دیر باز برای بشر شناخته شده است. انسان از سده های پیشین با تجربه و آزمایش پی برد که با تغذیه صحیح از زندگی سالم تر و طولانی تری برخوردار خواهد بود (۱). محمد بن زکریا رازی اولین تدبیر درمانی برای بیماران را اصلاح یا تجویز

(۱۹). قرآن اصل تنوع را در آیات متعددی مطرح می‌کند (۲۰). آیاتی که در ارتباط مواد غذایی با منشأ گیاهی یا حیوانی نازل شده است. در قرآن حدود ۴۹ مورد از مواد غذایی با منشأ گیاهی یا ترکیب مواد قندی یاد شده است و جمعاً حدود ۱۶ بار هم از فرآورده‌های حیوانی به عنوان مواد گوشتی مورد استفاده انسان نام برده است. ۱۰ بار از چهار پایان گیاه خواری که گوشت آنها برای مصرف حلال شده، ۲ بار از گوشت ماهی، ۲ بار از گوشت گوساله، یک بار از شیر و یک بار هم از عسل (۲۱). برخی از آیاتی که در آنها خداوند به رویش گیاهان یا درختان میوه دار به عنوان نعمتی از انعام خود برای انسان اشاره فرموده است عبارتند از: آیات ۶۱، ۲۶۱ سوره بقره، ۹۹ سوره ی انعام، ۲۴ سوره یونس، ۱۹ سوره حجر و...، که این مجموعه نیز می‌تواند لزوم و ارزشمندی سبزیجات و میوه را در برنامه مناسب غذایی انسان نشان دهد (۲۱). مطالعه در آیات قرآن نشان می‌دهد که در میان غذاها، غلات را یکی از ارکان تغذیه دانسته (۲۲) و سپس میوه را بر گوشت ترجیح داده است (۲۳). در میان گوشت‌ها بر مصرف ماهی تاکید خاص شده است (۲۴). از طرفی دیگر شیر و لبنیات را یکی از الطاف خداوند به انسان دانسته است (۲۵).

الف-۳. التزام به مصرف غذای مناسب و کافی، یکی از اصول تامین سلامت جسمانی است. در همین راستا، قرآن بر رعایت تعادل در مصرف تاکید می‌ورزد: *كُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لَا تَسْرِفُوا اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ*، "بخورید و بیاشامید و اسراف کاری نکنید که او اسراف کاران را دوست ندارد" (۲۶). کلمه «اسراف»، کلمه بسیار جامعی است که هرگونه زیاده روی در کمیت و کیفیت و بیهوده گرایی و اتلاف و مانند آن را شامل می‌شود. بدیهی است که مصرف نامطلوب و بی اندازه غذا از مصادیق بارز اسراف در زمینه تغذیه محسوب شود (۱۶). بر اساس روایات اسلامی: خوردن بیش از حد، فروبردن سریع غذا، زیاده روی در خوردن یک نوع غذا، خوردن لقمه حرام، ضایع کردن غذا، مصرف ناقص غذا... را از مصادیق اسراف گویند (۲۷).

الف-۴. تقسیم غذاهای روزانه در چند وعده غذایی، از اصول مهم الگوی غذایی صحیح است که در قرآن بدان اشاره شده است: *وَ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْوَةٌ وَ عَشْيًا*، "برای بهشتیان در صبح و شام روزی آماده است" (۲۸). در روایات اسلامی نیز آمده است که غذای اصلی انسان،

سلامت انسان می‌گردد. مطالعه در آیات بیانگر آن است که یکی از ابعاد مورد توجه در تغذیه قرآنی تاکید بر سلامت جسمانی است. به طور کلی می‌توان توان آیات مرتبط با رهنمودهای تغذیه‌ای در راستای سلامت جسمانی را به چند دسته تقسیم کرد:

الف-۱. خوردن غذای سالم و یا به عبارتی غذای ایمن از اهمیت بسیار زیادی در سلامت انسان برخوردار است. امروزه بخش قابل ملاحظه‌ای از مشکلات، ناشی از عدم مصرف غذایی سالم است. در آیات متعددی از قرآن در خصوص استفاده از مواد غذایی سالم تاکید شده است: "پسنا لونک ماذا اجل لهم قل اجل لکم لطیبات" ای پیامبر از تو می‌پرسند که چه بر آنها حلال است؟ بگچیزهای پاکیزه بر شما حلال است (۱۳). "طیب" نقطه مقابل خبیث است، یعنی غذای مصرفی نباید از اشیای نجس و یا متنجس باشد (۱۴). بنابراین مقصود از غذای پاک، غذایی است که از مواد پاک و به دور از هرگونه آلودگی تهیه شده باشد تا علاوه بر رفع گرسنگی، سلامتی انسان را تأمین نماید قرآن کریم در جریان داستان اصحاب کهف، استفاده از «طعام ازکی» را پیشنهاد می‌کند. آنجا که از زبان ایشان می‌فرماید: اکنون یک نفر از خودتان را با این سکه ای که دارید به شهر بفرستید، تا بنگرد کدام یک از آنها غذای پاکیزه‌تری دارند، و مقداری از آن برای روزی شما بیاورد. اما باید دقت کند، و هیچ کس را از وضع شما آگاه نسازد (۱۵). در نگاه قرآنی، استفاده از هر غذایی جایز نیست بلکه غذای پاک و در میان غذاهای پاک، پاک ترین با تعبیر «ازکی طعاما» پیشنهاد می‌شود؛ «این در حالیکه قاعدتاً اصحاب کهف بعد از بیداری بسیار گرسنه بوده اند، زیرا ذخیره بدن آنها در این مدت طولانی مصرف شده بود» (۱۶).

علاوه بر این خداوند با منع خوردن گوشت مردار، خوک، خون و آن ذبیح‌های را که به نام غیر خدا بکشند (۱۷)، سلامت جسمانی را در نظر گرفته است. چرا که در مصرف آن‌ها زیان جسمانی عارض انسان می‌شود. تحقیقات علمی نشان داده است که ذبح شرعی سبب می‌شود که گوشت حیوان از سلامت بیشتری برخوردار شود. امری که تاثیر بهتری بر سلامت مصرف کننده خواهد داشت (۱۸).

الف-۲. استفاده از غذاهای متنوع و گروه‌های گوناگون غذایی یکی از اصول اساسی تغذیه صحیح است

صبح و اول شب است و تغذیه بین روز حالت فرعی دارد (۲۹).

الف-۵. التزام به استفاده از برخی مواد غذایی خاص
در جهت درمان بیماری‌های جسمی، یکی دیگر از شاخص‌های تغذیه سالم قرآنی در بعد سلامت جسمی است. پاره‌ای از آیات به شفای بیماری‌های جسمی به واسطه برخی از غذاها اشاره دارد. از جمله آن‌ها ذکر بیماری حضرت ایوب (ع) و درمان آن به واسطه آب سرد است: "و به هر حال خداوند به ایوب علیه السلام دستور می‌دهد که پای خود را بر زمین بکوبد تا از جای پای او مایع سردی جاری شود، سپس از این مایع بیاشامد و بدن خود را شستشو دهد و آن گاه می‌فرماید: وَ ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ شَرَابٌ (۳۰)، آیه فوق حاوی یک روش اساسی برای درمان بیماری‌های پوستی از راه تلفیق دادن درمان موضعی با درمان عمومی است. وقتی می‌فرماید: مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ... به درمان موضعی اشاره دارد (مثل شستشوی موضع و ...) و هنگامی که می‌فرماید "و شراب" به درمان از طریق عام نظر دارد. از طرفی دیگر به موثر بودن درجه‌ی حرارت در درمان اشاره شده و امروزه بسیاری از بیماری‌های پوستی به صورت موضعی با سرما علاج می‌شوند که به آن کرایوتراپی می‌گویند (۲۱).

علاوه بر این، بیان ماجرای بیماری حضرت یونس علیه‌السلام و درمان آن بوسیله کدو (یقطین) بیانگر همین واقعیت است (۳۱). حقایقی که دانش جدید هم مفید بودن آن را در برطرف کردن غم و اندوه و نیز حفظ طراوت پوست مورد تأیید قرار داده است (۳۲).

ب. تغذیه سالم و سلامت معنوی: سلامت معنوی
اصطلاحی است که در دانش جدید پزشکی در بازه زمانی سال ۱۹۷۹ میلادی توسط بهداشت جهانی به عنوان رکن چهارم سلامت مطرح گردید و در معاهده کپنهاک برای توسعه اجتماعی مورد توافق دولت‌های اروپایی قرار گرفته است (۳۳). در تبیین معنویت و سلامت معنوی دیدگاه‌های مختلف وجود دارد. در آموزه‌های وحیانی، معنویت همان نسبت یافتن با خداوند در اندیشه و رفتار است (۳۴). سلامت معنوی به برخورداری از حس پذیرش، احساسات مثبت، حسن اخلاق و ارتباط مثبت با یک قدرت حاکم و برتر، دیگران و خود اطلاق می‌شود که طی یک فریند پویا و هماهنگ شناختی، عاطفی، کنشی و پیامدی

حاصل می‌آید (۳۵). برخورداری از سلامت معنوی و یا به تعبیر قرآن، قلب سلیم تنها سرمایه نجات انسان در روز قیامت شمرده می‌شود (۳۶). تدبیر در آموزه‌های وحیانی بیانگر آن است که در تغذیه قرآنی، به معنویت در سلامت، به طور گسترده توجه شده است که به مهم‌ترین آنها اشاره می‌شود:

ب-۱. توجه به رازقیت خداوند : تغذیه به حسب

ظاهر یکی از رفتارهای طبیعی برای رفع نیازهای جسمانی است. اما انسان می‌تواند با نگرش‌ها و رفتارهای معنوی در تغذیه، سلامت معنوی را برای خود محقق سازد. توجه به رازقیت خداوند یکی از نگرش‌های معنوی است. یکی از نکات مهم هنگام تغذیه آن است که آدمی توجه کند چه کسی به او روزی داده و منشأ تغذیه او کیست؟ در بسیاری از آیات قرآنی بر این امر تاکید شده است که رازقیت تمام جنبندگان عالم از ناحیه خداوند است: وَ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا (۳۷). در این راستا انسان معنوی تغذیه خود را هم از ناحیه خداوند داند: وَ الَّذِي هُوَ يَطْعَمُنِي وَيَسْقِينِي، "و همان خدایی که مرا غذا می‌دهد و سیراب می‌گرداند" (۳۸). علاوه بر آن وسعت رزق یا تنگ روزی را از خداوند می‌داند (۳۹).

ب-۲. التزام به غذاهای حلال : انسان معنوی به

جهت باورهای شناختی نسبت خداوند رفتارهای ویژه‌ای دارد. التزام به غذای حلال و پرهیز از غذای حرام، یکی از رفتارهای معنوی است که هر انسان مومنی در تغذیه خود باید بدان توجه کند. آیات متعددی مومنان را دعوت به استفاده از غذای حلال می‌کند:

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا، "پس از آنچه خداوند روزی شما حلال کرده است، حلال و پاکیزه بخورید" (۴). دعوت قرآن به مصرف غذای طیب در برخی موارد با مفهوم حلال بودن آمیخته است: يَجِزْ لِمِ الطَّيِّبَاتِ وَ يُحَرِّمَ عَلَيْهِمِ الْخَبَائِثَ "چیزهای پاکیزه را بر آنان حلال و چیزهای ناپاک را بر آنان حرام می‌گرداند" (۴۰). اینجا سؤالی مهم پیش می‌آید که از منظر قرآنی خوردن چه چیزهایی حلال است؟ در این رابطه قرآن کریم خوردن برخی حیوانات را به انسان سفارش کرده است. در نگاه قرآن، چارپایان، نعمت بزرگی هستند که به انسان عطا شده‌اند. از جمله منافع این که منبع غذایی اصلی برای گوشت و فراورده‌های آن‌هاست. وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَ مَنَافِعُ وَ مِنْهَا تَأْكُلُونَ، "و



بقره، ۱۴۵ انعام و ۱۱۵ نحل. ب) آنچه حرمت عارضی دارد نوعی از حرمت عارضی مربوط به غذاهایی است که ذبح شرعی نشده باشد: وَ لَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ، اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَ إِنَّهُ لَفَسَقٌ فَكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِلَايَاتِهِ مُؤْمِنِينَ " از آن چه نام خدا بر آن برده نشده نخورید این کار گناه است از (گوشت) آنچه نام خدا هنگام سر بریدن بر آن گفته شده بخورید (و از غیر آن نخوری د) اگر به آیات او ایمان دارید" (۴۶). قسمی دیگر از حرمت عارضی مربوط است به آنچه از راه حرام به دست آمده باشد

قرآن کریم در راستای رسالت خویش - هدایت انسان به قله کمال و سعادت - همواره سعی بر این دارد تا انسان را از عواقب سوء اعمالش آگاه ساخته، وی را از انتخاب مسیر نادرست برحذر داشته و بیم و انذار دهد . بر این اساس گاهی با برقراری پیوند میان امور مادی و رفتار انسان از یک سو و عالم معنا از سوی دیگر پرده از حقیقت عمل مورد نظر پرده برمی دارد و افراد را متوجه رابطه‌ای خاص میان اعمال ظاهری آن ها با باطن آن اعمال می گرداند. یکی از این موارد، تغذیه و ارتزاق از طریق حرام و تصرف نامشروع در اموال دیگران خصوصاً تصرف ناعادلانه در اموال ایتام است:

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَ سَيَصْلُونَ سَعِيرًا ، "کسانی که اموال یتیمان را از روی ظلم و ستم می خورند، تنها آتش می خورند و به زودی به آتش سوزانی می سوزند" (۴۷) و در ادامه می فرماید: «و سیصلون سعیرا» " سیصلی" در اصل از ماده "صلی" (بر وزن درد) به معنی داخل شدن در آتش و سوختن است (۴۳). در این جمله، قرآن می گوید علاوه بر اینکه آن‌ها در همین جهان در واقع آتش می خورند، به زودی در جهان دیگر داخل در آتش بر افروخته ای می شوند که آن‌ها را به شدت می سوزاند (۱۶).

ج. تغذیه و شاخص های سلامت روانی : انسان دارای بعد جسمانی و روحانی است (۴۸). روح جنبه غیر مادی اوست ولی دارای ظهورات مادی است . ارتباط این دو باعث ایجاد علایمی می گردد که آن را " روان" می نامند (۴۹). بیشتر روانشناسان، داشتن رفتار اجتماعی مناسب، رهایی از نگرانی و گناه، خویشتن پذیری و خود شکوفایی، توحید یافتگی و ساماندهی شخصیت، را از شاخص های سلامت روان می دانند (۵۰).

چارپایان را آفرید که برای شماسست در آنها وسیله گرمی و منافع دیگر و از گوشت آنها می خورید" (۴۱) ؛ «دفع» اشاره به شیر و مشتقات آنست (۱۶).

خداوند در آیات دیگری از قرآن کریم به معرفی چارپایان حلال گوشت می پردازد: وَ مِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَ فَرَشًا كَلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ، " او کسی است که از چارپایان برای شما حیوانات باربر و حیوانات کوچک برای مکنافع دیگر آفرید از آن چه به شما روزی داده است بخورید" (۴۲). «انعام» جمع «نعم» به معنی شتر و گاو و گوسفند است (۴۳). هم چنین در قرآن استفاده از ماهیان دریایی به عنوان مصادیق دیگر از غذای حلال اشاره شده است: أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَ طَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَ لِلسَّيْرَةِ ، "صید دریا و طعام آن برای شما حلال است تا شما و مسافران از آن بهره مند شوید" (۲۴). علاوه بر خوردنی ها، در آیات متعددی از قرآن، آشامیدنی های حلال هم ذکر شده است. اساسی ترین و حیاتی ترین ماده که نقش اصلی را در چرخه ی حیات جهان آفرینش خصوصاً زندگانی انسان بر عهده دارد، آب است . در جای جای قرآن به این موضوع و به تناسب بحث اشاره شده است (۴۴).

تاکید بر استفاده از شیر به عنوان غذای خالص و گوارا در سوره واقعه، آیه ۶۸ و نیز غسل شفا بخش در سوره نحل، آیات ۶۸ و ۶۹ اشارات دیگر بر نوشیدنی های حلال به شمار می آید. از نگاه قرآن توجه به غذای حلال و پرهیز از غذای حرام ، نتایج معنوی خاصی از قبیل تقوا پیشگی و دوری از شیطان به دنبال دارد (۴۵). در روایات آمده است که غذای حلال، استجاب دعا را محقق می سازد (۲۷). اموری که فراتر از فایده و ضرری است که علم می تواند در باب تغذیه کشف کند ، به عبارت دیگر دانش بشر می تواند تنها سودمندی و مضر بودن را از نظر ظاهری و جسمانی دریابد، اما فهم مضرات معنوی آن در حیطه دانش بشری نیست.

ب-۳. پرهیز از غذای حرام : یکی از اصول تغذیه قرآنی در تحقق سلامت معنوی پرهیز از محرّمات است . قسمتی از محرّمات مربوط به خوردنی ها و آشامیدنی ها و قسمتی دیگر مربوط به نحوه به دست آوردن ووش خوردن آن هاست. از نگاه قرآنی خوراکی های حرام بر دو گونه اند: الف) آنچه حرمت ذاتی دارد مانند شراب در آیات ۹۱ و ۹۰ مائده، گوشت خوک، خون و مردار در آیات ، ۳-۱۷۳ سوره

مطالعه در آیات بیانگر آن است که قرآن کتاب سلامت روان است. چنانچه خداوند می‌فرماید: یا ایها الناس قد جائتکم موعظه من ربکم و شفاء لما فی الصدور و هدی و رحمه للمؤمنین، "ای مردم، برای شما پندی از سوی پروردگارتان و شفایی برای دل‌ها و رهنمود شفا بخشی برای مومنان آمده است" (۵۱).

یکی از رهنمودهای قرآنی در تحقق سلامت روان، تغذیه صحیح است. تغذیه صحیح از نگاه آموزه‌های وحیانی، پیامدهایی از قبیل آرامش روان، ارضای حس خضوع، اخلاق‌مداری را به دنبال دارد.

ج-۱. آرامش روان. همچنانکه اشاره شد از اصول

تغذیه صحیح در قرآن، داشتن نگرش معنوی نسبت رزق است. انسان معنوی خداوند را رزق‌دهنده حقیقی می‌داند: چنانکه ابراهیم خلیل الله (ع) بدین امر اشارت دارند: "وَالَّذِي هُوَ يُطْعَمُنِي وَيَسْقِينِي" (۳۸). علاوه بر این تنگ‌روزی خود را تابع حکمت و مصلحت الهی می‌داند (۳۰). چنین نگرشی آرامش روان برای او به دنبال دارد.

ج-۲. ارضای حس خضوع. یکی از شاخص‌های سلامت روان، حس خضوع نسبت به موجودی برتر است.

چنین‌بازی با دعوت به شکرگزاری در تغذیه قرآنی برطرف می‌شود: کَلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ رِزْقِنَاكُمْ وَ اشْكُرُوا لِلَّهِ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ، "ای کسانی که ایمان آوردید، هنجار از نعمت‌های پاکیزه‌ای که به شما روزی داد هنجار بخورید و شکر خدا را به ج‌ا آورید اگر او را پرستش می‌کنید" (۵۲). شکرگزاری از نعمت الهی از آثار روانی معرفت

الهی است. انسان فطرتاً به ولی نعمت خود، احساس تعلق پیدا می‌کند و همین احساس منشاء شکر و سپاسگزاری از او می‌گردد. حال اگر انسان توجه کند که هر آنچه از آن برخوردار است همه از جانب خداوند بوده، طبعاً این معرفت، حالت شکرگزاری و سپاس از خداوند را در وجود انسان شکوفا می‌سازد. شکر حقیقی بدین معناست که انسان نعمت‌های الهی را به درستی مصرف کند و اگر شکر‌گذاری ظاهری نیز صورت می‌گیرد باید بیانگر آن حقیقت باشد (۵۳).

ج-۳. عمل صالح. اخلاق‌مداری و انجام عمل صالح در ارتباط با خود و دیگران از ویژگی‌های انسان سالم قرآنی است. از آنجا که انسان دینی به رزق طیب التزام دارد به واسطه آن عمل صالح از او صادر می‌شود: "غذای

پاکیزه بخورید و عمل صالح انجام دهید" (۵۴). در این آیه از سه جهت برای انجام عمل صالح کمک گرفته شده است: از جهت تأثیر غذای پاک بر صفای قلب، و از جهت تحریک حس شکرگزاری، و از جهت توجه دادن به این که خدا شاهد و ناظر اعمال آدمی است (۵۵). هم‌چنین از آن جا که انسان معنوی خوردن مال یتیم را از سنخ خوردن آتش سوزان می‌داند (۴۸) عمل ظالمانه انجام نمی‌دهد.

روایات زیادی بر رابطه مستقیم میان تغذیه و اخلاق دلالت دارد. امام رضا (ع) در حدیثی می‌فرماید: حرام بودن مردار برای آن است که باعث بد اخلاقی، عصبانیت، قساوت قلب و از بین رفتن مهر و عطف می‌شود (۵۶). از روایت فوق استفاده می‌شود که خوردن غذای حرام، فرد را آماده پذیرش صفات منفی کرده و مسیر انسان را به طرف بدی‌ها تعیین خواهد کرد.

ج-۴. حق طلبی. تأثیر غذا بر بعد شناختی انسان از

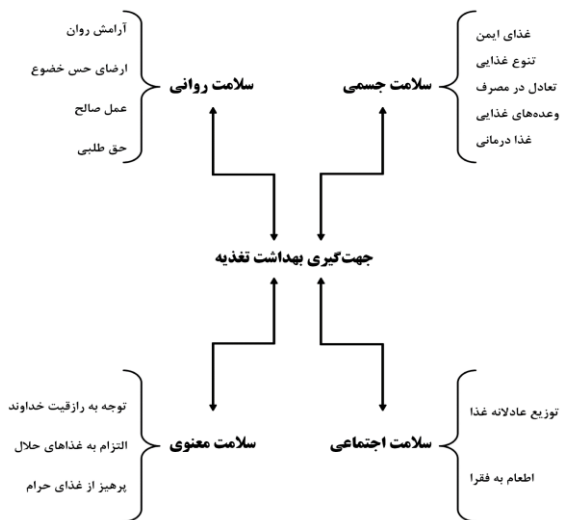
جمله‌موردی است که در متون دینی بر آن تاکید شده است. رسول خدا (ص) می‌فرماید: خود را از غذاهای اضافی دور نگه دارید، چون گوش را از شنیدن موعظه کر می‌کند و حالت پندپذیری را می‌گیرد (۲۷). چنان‌که امام حسین (ع) در روز عاشورا به وحی دیگر بر این رابطه اشاره دارد: "آری شمشیر حاضر به شنیدن سخنان حق نیستید، زیرا شکم‌های شما از غذاهای حرام پر شده است در نتیجه خداوند بر دل‌های شما مهر زده است و ه‌رگز حقایق را درک نمی‌کنید" (۲۷).

د. تغذیه و سلامت اجتماعی: تردیدی نیست که

انسان موجودی اجتماعی است و در جمع زندگی می‌کند. فردی دارای سلامت اجتماعی است که بر اساس نیازها و انگیزه‌های انسانی، برای بدست آوردن هویت جمعی و رفع محدودیت‌های زندگی فردی، بر اساس تبعیت از دستورات خداوند، به سوی هدف واحد (زندگی متعهدانه نسبت به خدا) حرکت کند (۵۷).

یکی از ویژگی‌های جامعه سالم، امنیت غذایی است و از شاخص‌های امنیت غذایی، فراهم بودن غذا، دسترسی یکسان و متناسب به آن توسط همه انسان‌هاست. حقیقتی که خداوند در آیه ۱۲۶ سوره بقره بدان اشارت دارد: "به خاطر بیاور هنگامی که ابراهیم عرض کرد پروردگارا این سرزمین را شهر امن (مکه) قرار ده و اینکه اهل دین سرزمین را - آنها که به خدا و روز جزا

نشان داد که در ارشادات تغذیه‌ای قرآن، سلامت جسمی، از طریق استفاده از غذای طیب، تنوع غذایی، تعادل در مصرف دنبال می‌شود. با دعوت به غذای حلال و پرهیز از غذای حرام و نیز پذیرش خداوند به عنوان رزاق حق یقی، بعد معنویت در سلامت تغذیه را جستجو می‌کند. نگرش معنوی به رزق و تقید به غذای حلال و پرهیز از غذای حرام، شاخص‌های سلامت روان از قبیل آرامش، اخلاق مداری و عمل صالح را به دنبال دارد.



اطعام به فقرا، توزیع عادلانه غذا در جامعه اسلامی، از دیگر آموزه‌های قرآنی است که با آن سلامت اجتماعی محقق می‌شود. از این رو بهداشت تغذیه قرآنی در راستای جهت‌گیری نگرش سلامت جامع نگر قرار دارد. چرا که به همه ابعاد سلامت جسمی، روانی، معنوی و اجتماعی توجه دارد. این‌ها حقایقی است که به نوعی بر اعجاز علمی قرآن دلالت دارند. لیکن در مکاتب غیر دینی، به شاخص‌های سلامت تغذیه در بعد روحی و معنوی اشارتی نمی‌توان یافت. توجه به چنین آموزه‌های در تغذیه، منشاء تحقق سلامت در مفهوم جامع خواهد بود. بنا بر این ضروری است در تحقق سلامت، به اصول تغذیه سالم و شاخص‌های تغذیه در ابعاد جسمی، روانی، معنوی و اجتماعی با رویکرد وحیانی بیش از پیش توجه شود حقایقی که عاری از هرگونه خطا و اشتباه بوده و انسان را به سرمنزل سلامت می‌رساند.

ایمان آورده اند - از ثمرات گوناگون روزی بخش". از نگاه اهل تفسیر، "ثمرات" معنای وسیعی دارد، بدین معنی که هر گونه نعمت مادی اعم از مواد غذایی، میوه ها و حتی نعمات معنوی را نیز شامل می‌شود (۱۶). این نکته قابل توجه است که حضرت ابراهیم (ع) وجود امنیت غذایی و دسترسی بی دغدغه به غذا را لازم جامعه اسلامی می‌داند. قرآن در راستای تحقق امنیت غذایی در جامعه، ساز و کارهای متعددی را مطرح می‌کند:

۵-۱. توزیع عادلانه غذا یکی از این رهنمودها دعوت به توزیع عادلانه غذا در جامعه اسلامی است. در آیه ۱۴۱ سوره انعام آمده است: "از میوه آنها هنگامی که به ثمر نشست بخورید ولی فراموش نکنید که به هنگام چیدن حق آن را باید اداء کنید". آیه مورد بحث دلالت بر آن دارد که به مجرد آشکار شدن میوه بر درختان و خوشه و دانه در زراعتها، بهره‌گیری از آن مباح و جایز است و باید حق مستمندان پرداخت شود و ادای این حق در موقع چیدن میوه و درو کردن محصول صورت گیرد (۵۸).

۵-۲. اطعام به فقرا، انفاق رزق و اطعام به مستمندان را نیز می‌توان از جمله شاخص‌های سلامت اجتماعی در امر تغذیه به شمار آورد. موضوعی که بارها در قرآن کریم مورد تأکید قرار گرفته است: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» (۴۳) و به مقتضای حال و احتیاج طرف دریافت کننده است تا از این طریق حیاتش را تداوم بخشد (۶). بنابر این رزق آن چیزی است که تداوم و قوام حیات دریافت کننده آن منوط به استمرار در دریافت آن است. لذا پر واضح است که قوت روزانه یا طعام، مصداق بارز رزق است.

نتیجه‌گیری

با توجه به جایگاه تغذیه در سلامت، رهنمود های قرآنی در بهداشت تغذیه مورد بررسی قرار گرفت. نتایج

References

1. Helmsersht P, Del pishe A. The principles of Nutrition and food Hygiene, Tehran, Chehre press. 1991; 6 (Persian).
2. Tabrizi A. Matrah-Alanzar fe tarajeme Al –atebba Al- aasar, Teharan, Research Institute for Islamic & complementary medicine, 2004: 104.
3. Holy Quran, translation & commentary, by Makarem shirazi N, Qom: Kalam press. Al- Maeda: 16.
4. Ibid. Al-Nahl: 114.
5. Noori M. Feeding in Quran, Mashhad; Vaghefi press. 1998: 39 (Persian)
6. Mostafafi H. Al- tahghig fi kalamat Al- Quran Al- karim, Tehran; ketab press. 1981; 4:115-116.
7. Holy Quran, Al-Baqareh:249.
8. Ibid. Al-Baqareh: 35.
9. Ibid. Al- Nahl: 11.
10. Ibid. Al-Waqia: 20– 21.
11. Ibid. Al-Waqia: 50– 51.
12. Ibid. Al-Tagabon: 3.
13. Ibid. Al- Maeda: 4.
14. Tabatabei MH. Philosophy of Economic and Islam, Vol. 1, Qom: Haozeh Elmiye Press. 1981; 201 (Persian).
15. Holy Quran. Al-Kahfe: 19.
16. Makarem shirazi N. Tafsire Nemone, V; 3, 4, 6, 11, 15. Tehran: Daral-kotob A- eslamie Publication. 1997 (Persian).
17. The Holy Quran, Al-Anaam: 145.
18. Shahid Sadoughi University of Medical Sciences and Health Services, Quran and medicine, Vol.1, mashhad; Quranic Studies foundation of Haoze & University Publication. 2009; 301 (Persian).
19. Kathleen M , Sylvia E, krause's food and nutrition therapy. 2008: 279.
20. Holy Quran, Al-Baqareh: 61, Abas: 32-37, Moaminun: 19-29.
21. Quran and medicine, Collected By Abasnejad M, Mashhad: Quranic Studies_foundation of Haoze & University Press. 2006; 53, 54 (Persian)
- 22- Holy Quran, Al-Hadid: 33.
23. Ibid. Tur: 22.
24. Ibid. Maideah: 96.
25. Ibid. Moaminun: 96.
26. Ibid. Aaraf: 31.
27. Majlesi M. Behar Al- anvar, Beiyyrot: Vafa press, 1404; V9: 45, 66, 74.
28. Holy Quran, Mariam: 62.
29. Mohammadi Reeshahri M. Hadith Encyclopedia of medicine, vol 2, translated by saberi H. Qom: Dar al-hadith. 2004; 159-162 (Persian).
30. Holy Quran, Anbiya: 83, Sad: 42.
31. Ibid. Saffat: 139-146.
32. Lafte JA. Nafahat men al- eajaz al tebi fi Quran al karim, Birot; Dar al assagafa eslamiya, 1990; 54.
33. Medical Academy, Query in spiritual health, Tehran. 2010; p, 11. (Persian).
34. Marzband R, zakavi A. Indicators of spiritual health, the Journal of Medical Ethics. 2012; 6 (20): 70-99. (Persian).
35. Abbasi M. the conceptual and operational definition of spiritual health, the Journal of medical ethics. 2012; 6 (20): 11-44 (Persian).
36. Holy Quran, Shuara: 88-89.
37. Ibid. Hud: 6.
38. Ibid. Shuara: 79.
39. Ibid. Esraa: 30.
40. Ibid. Aaraf: 157.
41. Ibid. Nahl: 5.
42. Ibid. Anam: 142.
43. Ragheb Esfahani, H. Al- Mofradat, Damascus, Dar al-elm press, 1412.
44. Holy Quran, Anbiya: 30, shura: 28, rum: 24
45. Ibid. Al-Baqareh: 168.
46. Ibid. Al- Anam: 118,121.
47. Ibid. Al- nisa: 48.
48. Tabatabei MH. Almizan fi Tafsire Al- quran, Vol15, Qom, Jameat almodarresin press. 1995; 20, 21(Persian).
49. Hajesmaeli MH, Faghihi Z. Recognition of the soul in Quran and its impact on human personality, the Journal of andishe novin dini, 2012; 6(23):133-154(Persian).
50. Lawrence P. Psychology of personality, translated by kadivar P, javidi MJ. Tehran, Rasa farhangi Institution press, 1993: 40(Persian).
51. Holy Quran, Yunus: 57.
52. Ibid. Al-Baqareh: 172.
53. Shirvani A. Islamic ethics, Qom; Dare al fekre press, 2005; 141.
54. Holy Quran, Moaminun: 51.
55. Makarem shirazi N .abstracte books of Tafsire nemone, vol 3, Tehran; Daral-kotob Al- eslamie Press, 2007; 1386(Persian).
- 56- Hoseini J, Hoseini M. Impacts of spiritual health and hygienic of the forbidden meat In Islamic view: in book of national symposium about halal meat, Birjand; 2005; 76(Persian).
57. Mostafapour Mr. Social life in Quran, pasdare islam, 2004 ;(275): 133-154. (Persian).
58. Holy Quran, Al-Baqareh: 254.
59. Ibid. Yasin: 47.